

## От гедонизма и аномии через алкоголь и наркотики к экстатическим псевдохристианским религиозным группам: трезвость любой ценой? Сообщение 2.

КАКЛЮГИН Н.В. к.м.н., врач психиатр-нарколог, руководитель общественной организации «Доброе сердце. Кубань»;  
e-mail: psihodocor@narod.ru

В соответствии с информацией, изложенной в аннотации к Государственной программе «Противодействие незаконному обороту наркотиков», утверждённой Правительством Российской Федерации 15.04.2014 г., несмотря на доступность оказания медицинской помощи по профилю «наркология», эффективность общегосударственных усилий в прекращении незаконного потребления наркотиков остается недостаточной. Согласно данным федерального статистического наблюдения в Российской Федерации в 2012 г. число больных наркоманией, находящихся в ремиссии от 1 до 2 лет, составило 8,8 на 100 больных среднегодового контингента и только 2,3 больных наркоманией на 100 больных среднегодового контингента снимаются с диспансерного наблюдения в связи со стойкой пятилетней ремиссией. По данным разработчиков подпрограммы 3 «Комплексная реабилитация и ресоциализация лиц, потребляющих наркотические средства и психотропные вещества в немедицинских целях» Государственной программы «Противодействие незаконному обороту наркотиков», в 2012 г. в стране действовало 3 государственных медицинских наркологических реабилитационных центра — самостоятельных учреждения, в которых было развернуто 130 реабилитационных коек. Кроме того, на базе специализированных учреждений (наркологических и психиатрических) развернуто 8 реабилитационных отделений, имеющих статус реабилитационных центров, и 85 реабилитационных отделений. Суммарный коечный фонд этих подразделений в 2012 г. составил всего 2111 коек. Большинство существующих наркологических учреждений в России ограничиваются лишь проведением детоксикационных мероприятий, что явно недостаточно для достижения длительных ремиссий заболевания. При этом улучшение психического состояния населения на основе повышения доступности качественной реабилитационной помощи, установление мер социальной поддержки по организации оказания помощи лицам, страдающим социально значимыми заболеваниями, является целью государственной политики Российской Федерации в области здравоохранения, определённой ФЭ №323 от 21.11.2011 г. «Об основах охраны здоровья граждан РФ», Государственной программой развития здравоохранения Российской Федерации (Распоряжение Правительства РФ №2511-р от 24.12.2012 г.) и Концепцией развития здравоохранения Российской Федерации до 2020 г. (Распоряжение Правительства РФ №1662 от 17.11.2008 г.). Разработка и внедрение инновационных программ социальной реабилитации лиц с наркотической зависимостью является актуальной задачей и в связи с ростом потребления населением так называемых «синтетических», «дизайнерских» наркотиков, оказывающих выраженный психотропный эффект и способствующих развитию тяжелых психических расстройств и соматической патологии. Очевидно, что такого рода программы должны базироваться на результатах современных социально-психологических и антропологических исследований, международном научно обоснованном опыте их реализации, доказанной эффективности и не допускать деструктивного воздействия на психический и социальный статус реабилитируемых лиц. Автором исследованы исторический, психолого-психиатрический, культуральный, социологический и геополитический аспекты феномена неопятидесятнического (харизматического) религиозного движения, которое претендует в России на статус наиболее успешного проекта реализации социально ориентированных программ в сфере реабилитации и ресоциализации лиц, потребляющих наркотические средства и психотропные препараты в немедицинских целях.

**Ключевые слова:** аномия, гедонизм, синтетические наркотики, неопятидесятники, харизматическое движение, «евангельские христиане», индоктринация, вербовка, реабилитация, ресоциализация, трезвость, Национальная система реабилитации и ресоциализации лиц, потребляющих наркотические средства и психотропные вещества в немедицинских целях

### Закон о принудительном включении лиц, допускающих немедицинское потребление наркотиков, в лечебно-реабилитационный процесс

Весной 2014 г. в России вступил в силу закон, в соответствии с которым лиц, допускающих немедицинское потребление наркотиков, можно отправлять на принудительные лечение и реабилитацию. Соответствующие поправки были внесены в Уголовный кодекс Российской Федерации и в Кодекс об административных правонарушениях.

В настоящее время в соответствии с Федеральным законом Российской Федерации от 25.11.2013 г. №313-ФЗ «О внесении изменений в отдельные законодательные акты Российской Федерации») совершеннолетние граждане Российской Федерации, проживающие на территории Ямало-Ненецкого автономного округа, признанные больными наркоманией, судебным решением за совершение административных правонарушений в области законодательства о наркотических средствах, психотропных веществах и об их

прекурсорах в соответствии со ст. 721 Уголовного кодекса Российской Федерации «Назначение наказания лицу, признанному больным наркоманией» получившие наказание в виде штрафа, лишения права занимать определённые должности или заниматься определённой деятельностью, обязательных работ, исправительных работ или ограничения свободы с возложением на осуждённого обязанности пройти лечение от наркомании и медицинскую и (или) социальную реабилитацию под контролем уголовно-исполнительной инспекции.

До недавнего времени единственной возможностью позволить немного отдохнуть семье, к примеру, того же психически неадекватного «солевика», любителя «спайса» или любой другой высокотоксичной психотропной синтетической отравы, принудительно госпитализировать его в психиатрический стационар, стали подписанные 3 февраля 2014 г. Президентом Российской Федерации В.В. Путиным поправки в Уголовно-процессуальный кодекс РФ, исключающие возможность ухода от ответственности опасных обвиняемых, совершивших преступления небольшой тяжести в состоянии невменяемости. До принятия поправки душевнобольные, совершившие преступление небольшой тяжести, освобождались не только от уголовной ответственности, но и от принудительного лечения. Медицинская помощь им могла быть оказана лишь с их согласия, за исключением случаев «тяжелого стойкого или часто обостряющегося болезненного проявления» симптомов душевной болезни, а граждане, страдающие от неадекватных действий таких людей, не могли обратиться в суд с заявлением об их принудительной госпитализации. Эти изменения позволили суду в таких случаях назначать лицам, представляющим опасность для себя или окружающих, принудительные меры медицинского характера, тем самым обеспечить защиту прав потерпевшего.

Однако здесь важно понимать, что эта мера может быть применена только в случае совершения наркозависимым «преступления небольшой тяжести в состоянии невменяемости». К обычным рядовым ситуациям острых психических расстройств вследствие потребления наркотических средств и психотропных веществ, она не относится.

Теперь же наркоман может быть направлен на принудительное лечение и в случае, если он не приговорен судом к лишению свободы. Его могут в обязательном порядке направить на диагностическое обследование, проведение лечебно-реабилитационных мероприятий. В случае, если человек, в отношении которого будет вынесено решение о принудительном лечении, не подчинится суду, он может быть оштрафован.

Суд наделили полномочиями по возложению на лиц, больных наркоманией, а также лиц, потребляющих наркотические средства или психотропные вещества без назначения врача, дополнительной обязанности пройти курс лечения от наркомании и медико-социальную реабилитацию, либо курс профилактических процедур. На лечение человека можно отправить только с учётом того, что его не приговорили к отбыванию наказания в месте лишения свободы.

Казалось бы, проблема решена. Только возникает закономерный вопрос — куда по суду может быть направлен наркоман, если на всю Россию специализированных лечебно-реабилитационных учреждений такого типа единицы? Созданы они совсем недавно и не имеют должным образом наработанного опыта и подготовленных квалифицированных кадров.

Сегодня всё чаще говорят о необходимости развития государственно-общественного партнёрства в различных социально-ориентированных направлениях, в том числе и в сфере оказания реабилитационных услуг наркозависимым. Если есть государственный заказ, значит, кому-то он должен предназначаться. Только кому, когда по различным экспертным оценкам, рынок реабилитационных услуг для алко- и наркозависимых лиц в России сегодня в подавляющем большинстве случаев (до 80%) представлен неопятидесятническими харизматическими религиозными объединениями? Причём их нетрадиционную для России религиозную начинку сегодня обнаружить на первый взгляд не так-то просто. Дело в том, что в последнее время в силу определённого недоверия к подобным организациям со стороны ряда государственных структур федерального и регионального уровней, а также в связи с вероятностью в будущем получения подушевого государственного финансирования, их руководители решили дистанцироваться от своей религиозной составляющей, перерегистрироваться в виде нерелигиозных общественных организаций и назваться благотворительными фондами, ассоциациями некоммерческих организаций, региональными и межрегиональными общественными организациями, некоммерческими партнёрствами и тому подобными декоративно-маскировочными структурами.

Произошедшие в январе—марте 2014 г. на территории соседней Украины события, повлекшие за собой кровопролитие и десятки смертей на баррикадах Киева и других крупных украинских городов, массовые беспорядки, применение жестокого насилия над инакомыслящими, резкое возрастание вероятности разделения государства на осколки, где в результате силового захвата власти исполняющим обязанности президента стал пастор-баптист Александр Турчинов, на протяжении многих лет лоббирующий интересы украинских неопятидесятнических харизматиче-

ских общин и успевший даже возглавить Службу безопасности Украины, аналог российской Федеральной службы безопасности, явились поводом для концентрации внимания общественных и традиционных для России религиозных институтов на деятельности сети негосударственных центров социальной реабилитации, функционирующих под эгидой нетрадиционных религиозных групп и объединений с целью набора в свои ряды новых адептов.

И если в этой социально-ориентированной сфере в соответствии с подготовленной при ведущем участии ФСКН России и утверждённой 15 апреля 2014 г. Президентом Российской Федерации В.В. Путиным к исполнению Государственной межведомственной программой «Комплексная реабилитация и ресоциализация потребителей наркотических средств и психотропных веществ» предусмотрено развитие механизмов государственно-общественного партнёрства, то это направление в дальнейшем обязательно будет развито и использовано. Следовательно, в орбиту государственного заказа могут быть включены и неблагонадёжные, а с точки зрения обеспечения государственной безопасности и даже социально опасные организации.

26 июня 2014 г. в Международный день борьбы с наркоманией и наркобизнесом в своем интервью журналистам программы «Свободное время» на телеканале «Рен-ТВ» председатель Государственного антинаркотического комитета — директор ФСКН России В.П. Иванов подтвердил причастность поддерживаемых зарубежными грантами неохаризматических (или как иначе говорят — неопятидесятнических) религиозных организаций в подготовке и проведении на Украине государственного переворота, так называемого «Евромайдана».

Озвученная уже на столь высоком уровне информация не может не настораживать. Особенно, с учётом обилия, можно даже сказать, засилия на территории Российской Федерации практически идентичных по своему религиозному духу с украинскими организаций, позиционирующих себя как благотворительные проекты, ориентированные на оказание помощи алко- и наркозависимым в виде предоставления им услуг по реабилитации и ресоциализации. И с каждым годом размножающихся всё с большей скоростью, практически в геометрической прогрессии согласно недавно принятой большинством из них так называемой модели С12. Она запущена на основании следующей цитаты из Священного Писания: «И поставил из них двенадцать, чтобы с Ним были и чтобы посылать их на проповедь, и чтобы они имели власть исцелять от болезней и изгонять бесов» (Евангелие от Марка, 3:14-15). Самый главный приоритет этой модели заключается в том, что каждый

член такой «домашней группы» рассматривается как потенциальный лидер. Ведение С-12 представляет собой стратегию умножения лидеров и их «малых церквей» в геометрической прогрессии, легко управляемых и мобильных. За ними практически невозможно организовать контроль и наблюдение и по закону нельзя требовать регистрации в органах минюста в силу малого количества членов. Это горизонтальные сети, с огромной скоростью оплетающие социум. И остановить этот процесс до недавнего времени не был уполномочен ни один государственный надзорный орган.

Не может не радовать тот факт, что наконец-то на правительственном уровне определён субъект, имеющий право координировать, и, будем надеяться, контролировать данный сегмент работы социально-ориентированных некоммерческих организаций. 10 июля 2014 г. Президент Российской Федерации Владимир Владимирович Путин подписал Указ, который расширяет полномочия ФСКН России в области реабилитации и ресоциализации наркозависимых. Теперь координацией деятельности федеральных органов исполнительной власти, органов исполнительной власти субъектов Российской Федерации и органов местного самоуправления на данном социально значимом участке официально поручено заниматься данному ведомству. Однако не так просто за короткий промежуток времени без должного научно-методического и правового обеспечения наладить работу в этой сфере. Сфере, которая изобилует так называемыми «неохаризматическими» или «неопятидесятническими» религиозными группами, готовыми уже принять в учреждённые ими «светские» организации в соответствии с новым законом о принудительном лечении лиц с наркотической зависимостью, направленных туда по решению суда.

### **Неохаризматические (неопятидесятнические) религиозные группы**

Что же представляют из себя неохаризматические религиозные группы, о которых сообщил в своем заявлении 26 июня 2014 г. Виктор Петрович Иванов? Существует ли такое понятие в природе? На эту тему, насколько известно автору, существует несколько мнений, противоположных по сути. Некоторые эксперты утверждают, что такое определение неверно, и вменяют это в вину ряду общественных и государственных деятелей, из-за которых, по их словам, искусственным образом нагнетается выгодная кому-то истерия вокруг составляющих конкуренцию государственным и некоторым общественным реабилитационным центрам для алко- и наркозависимых. Да и деструктивность таких организаций часто подвергается сомнению.

В 2010 г. автор данной работы вместе с руководителем московского православного Душепопечительского центра святого праведного Иоанна Кронштадтского, игуменом Анатолием (Берестовым) подготовил и выпустил сборник статей «Неопятидесятничество: вирус в христианстве», в котором были обобщены наиболее показательные материалы экспертов по данной проблематике и дан свой анализ ситуации в отношении данного оригинального явления современности.

В случае описания деятельности подавляющего большинства реабилитационных учреждений для химически зависимых лиц и тех, кто попал в компьютерную паутину и сети азартных игр, более уместно оперировать таким понятием, как *неопятидесятничество* или, иначе, *харизматическое движение в пятидесятничестве*. Распространяющие это учение сообщества часто называют харизматическими культурами, в некоторых случаях дополнительно определяя их как деструктивные. Неохаризмат — это на самом деле не совсем правильная формулировка. Неопятидесятник-харизмат как последователь международного харизматического движения в пятидесятничестве (протестантизме) — вот более правильное определение такого адепта.

Электронная энциклопедия «Wikipedia» сообщает, что харизматический культ создаётся на основе объединения последователей какой-то определённой личности (вожака, вождя, лидера), признающей себя саму и признаваемой другими в качестве носителя особых божественных качеств (харизмы). Здесь это пастор, старший пастор или епископ.

В научной литературе определены основные признаки харизматического культа:

- обожествление вождя, культ личности (основатель и/или руководитель такой религиозной организации объявляет либо самого себя Богом, либо наместником Бога на земле, свидетелем Его Божественной силы и её проводником);
- малочисленность (со временем численность может значительно возрасти);
- замкнутость (самоотчуждение членов от окружающего мира, контроль за членами группы);
- исключительность, «манья величия» (притязания на конечную истинность своих установок и ценностей);
- фанатизм (непримиримость к инакомыслию и враждебность к внешнему миру);
- мистицизм (катастрофическо-апокалиптические взгляды).

В той или иной мере каждый из них можно обнаружить у неопятидесятников. Особенно тех, которые представлены на территории бывшего Советского Союза.

Наибольшее распространение это движение получили в своей бьющей все рекорды по уровню религиозной толерантности Украине. Там дошло до того, что вовлечённые в деятельность культа украинские граждане с начала 2000-х годов в Киеве ежегодно собирали так называемые «Марши мира» под предводительством щедро оплачиваемого Государственным департаментом Соединённых Штатов Америки чернокожего нигерийского пастора Сандея Аделаджи. За несколько лет ему из небольшой группы поддержки в несколько десятков человек удалось мобилизовать тысячи украинцев. При этом он постоянно контактировал с представителями правительства и администрации Президента США и лично с ним самим.

В свою деятельность и представление интересов в мире «большой» политики своей неопятидесятнической харизматической религиозной организации привлёк и мэра Киева Леонида Черновецкого, и недавно исполнявшего обязанности президента Украины, пастора-баптиста Александра Турчинова. Тогда, в 2004 г. в итоге грянула печально известная «оранжевая» революция, приведшая к власти ставленника США Виктора Ющенко. Сегодня, в 2014 г., происходят ещё более печальные по своим последствиям для украинской государственности события. С гибелью тысяч мирных граждан, с расколом страны на куски, с гражданской войной и террором. И снова сервисным центром по обслуживанию инфраструктуры «майдана» как эпицентра трагического для истории Украины времени стали нетрадиционные религиозные движения. В первую очередь в формате неопятидесятнических религиозных объединений.

Представляет особый интерес один факт из новой истории Украины. В архиве автора есть любопытный видеоролик времен первого «майдана», образца 2004 г.. В одном из его фрагментов мать наркозависимого молодого человека, освоившего программу в одном из реабилитационных центров украинских неопятидесятников с гордостью в голосе рассказывает о своей сопричастности и таких же как она матерей к происходящим революционным событиям, называя их благословенными Богом. По её словам, каждый год они проходили по Киеву в рамках акции «Марш мира» с украинскими флагами, транспарантами с логотипом своих организаций и с каждым годом их становилось все больше. В итоге к 2004 г. во время этого марша, по её словам их собиралось уже несколько десятков тысяч. Все вместе они требовали перемен в стране и выражали недовольство правительством. В созданном в то время на киевском Майдане Незалежности палаточном лагере адепты «Посольства Божьего» и родственных им украинских и зарубежных неопятидесятнических религиозных организаций помогали ставить палатки, участвовали в кормлении

мятежников, обеспечении их другими бытовыми нуждами. При этом, что удивительно, жажда перемен и свержения законного государственного строя совмещались в их сознании с христианскими евангельскими принципами и казались им не противоречащими друг другу. Документ о непосредственном участии лидеров и преданных им последователей «Посольства Божьего» в «помаранчевой», «оранжевой» революции 2004 г. есть в нашем распоряжении.

С именем Христа на устах и с пламенной любовью к извратившей христианское вероучение группе с нетрадиционной религиозной ориентацией вершить революцию и называть её ещё при этом освобождением от гнета лжи и обмана — ярчайшее проявление дест-

го» в «помаранчевой», «оранжевой» революции 2004 г. есть в нашем распоряжении.



**Участь Обднання церков «Посольства Божого»  
у Всенародному русі**

На протязі часу «Помаранчевої Революції» християни Обднання Церков «Посольства Божого» приймали активну участь у Всенародному русі:

1. В приміщенні церкви кожну ніч ночувало до 1000 чоловік, яким церква допомагала їжею, одягом, медикаментами, було предоставлено 12 квартир для поселення людей з регіонів.
2. Щоночі на Майдані проводились нічні молитви за вибори за участю більше 1500 чоловік.
3. У марші підтримки та істини за чесні і прозорі вибори прийняло участь понад 30 000 чоловік.
4. Охорону «Українського Дому» здійснювали християни церкви 30 чоловік щодня під керівництвом Євєлова В.Г. – начальник наружної охорони Комітету Національного Порядку в Українському Домі.
5. Очоловала роботу шеф-кухара християнка нашої церкви, якій допомагало щодня 30 чоловіків роздачі їжі біля Українського та прибиранні.
6. Була поставлена палатка у наметовому містечку.
7. Випущено 580 000 газет та листівок, на підтримку В.А. Ющенко на суму 12 тис. доларів США.
8. 8 лікарів та медсестер здійснювали медобслуговування.
9. 300 чоловік стояли у живому ланцюгу Київ-Конча-Заспа та 100 чоловік в пікетах Кабміну та резиденції Президента.
10. 1000 служителів церков 12 днів вели піст та молитву за обрання В.А. Ющенко.
11. Більше 35 000 християн були задіяні в роботі на виборчих дільницях по всій Україні.
12. 500 чоловік виїхали в регіони бути спостерігачами в день виборів (Донецьк, Дніпропетровськ, Луганськ, Миколаївська обл.)
13. Бізнесмени, чесні підприємці допомагали фінансово, одягом та продуктами для людей наметового містечка.
14. Фірми, які очолюють християни: «Метал-Холдинг», «Альянс» фінансували 120 чоловік спостерігачів під час виборів – м.Сланець, Миколаївська обл.

Ми робили все, щоб вибороти нашу ПЕРЕМОГУ!

Голова Ради  
Християнської релігійної громади  
«Посольство благословенного Царства  
Божого для всіх народів».



руктивного действия подобных доктрин. И на уровне личности, и в социальном плане.

Подтверждает это и событие, произошедшее 18 июля 2014 г. в Киеве на улице Крещатик у здания администрации города. Там представители Всеукраинского духовного центра «Возрождение», относящегося к международному неопятидесятническому религиозному движению, совершили массовый молебен за украинского Украины Петра Порошенко и мэра столицы Украины Виталия Кличко. Символизируя свое единство со страной, участники акции оделись в цвета украинского государственного флага: одна половина собравшихся пришла в синих футболках, другая — в жёлтых. Между тем, как сообщили украинские средства массовой информации, ранее Всеукраинский союз церквей христиан веры евангельской назвал деятельность этого религиозного центра «близкой к оккультной практике».

По данным информационного интернет-портала «PolitNavigator», мероприятие было похоже на традиционное собрание одной из так называемых харизматических церквей. При просмотре видеозаписи «Всеукраинской молитвы» слышны говорения на так называемых «иных» языках, выкрикиваемые участниками собрания. Люди с закрытыми глазами тянут вверх руки и раскачиваются из стороны в сторону в молитвенном экстазе. Происходящее действие сопровождалось музыкой и совместными мелодичными песнопениями, прославляющими новую власть и Бога.

Собравшиеся помолились за то, чтобы «Господь благословил и помог Петру Порошенко». Пастор религиозного центра Владимир Мунтян, который проводил «молебен», отметил, что «на Украину пришло новое время». «Боже благослови Виталия Кличко и всех депутатов городского совета! Пусть твоя премудрость и благословение наполняет их жизнь!» — с такими словами неопятидесятники-харизматы молились и за киевского городского главу.

Выступающий оратор обратился к Богу с молитвенной просьбой о том, чтобы Евангелие Иисуса Христа проповедовалось в каждом городе «и в Донецке, и в Луганске... здесь в Киеве. Во имя Иисуса в каждой области, в каждом городе». Он публично апеллировал к Богу с призывом о получении благословения на это. То есть, адепты количеством более чем в две тысячи человек с таким оригинальным «христианским» призывом по сути встали под знамена карателей и благословили экспансию своих «собратьев во Христе», в реальности же сектантов-неопятидесятников на Юго-Восток страны.

Наблюдая за этим массовым многотысячным помешательством в центре Киева и поведением его участников, истоки последних трагических событий на Украине становятся ещё более понятными.

## Нехимическая зависимость и экстатические религиозные группы

При этом называть такое поведение сектантством в России и, особенно на Украине, было и есть неправомерно, поскольку данное понятие до сих пор находится вне российского правового поля. Однако процесс может сдвинуться с «мертвой» точки. В начале марта 2014 г. депутат Государственной думы Российской Федерации Михаил Маркелов сообщил, что в российском парламенте создана рабочая группа, которая приступила к подготовке совместного обращения депутатов, представителей Министерства юстиции России, Генеральной прокуратуры и других ведомств к Верховному суду России с целью закрепления в российском законодательстве юридического определения «секта».

Пока же почти 20 лет вопрос остаётся нерешённым. До сих пор в российском законодательстве официально отсутствует универсальное определение этого термина, однако распространено великое множество вариаций на эту тему. Большой юридический словарь 2007 г. выпуска даёт следующее определение: «Секта (религиозная) — отколовшаяся от основного или господствующего религиозного вероисповедания группа верующих, придерживающаяся своих взглядов и толкований его отдельных догматов, обрядов, поучений и тому подобное. Для сект характерна замкнутость, обособленность, претензии на исключительность своей роли и тому подобное. Термин не употребляется (кроме единичных случаев) в нормативных актах Российской Федерации. В принципе любая секта может в соответствии с Федеральным законом «О свободе совести и о религиозных объединениях» от 26 сентября 1997 г. зарегистрироваться как религиозная организация или действовать как религиозная группа, если она не наносит вреда гражданам и обществу в целом. В 1990-е годы в России была отмечена разрушительная роль некоторых религиозных сект, именуемых криминологами как тоталитарные. Статья 239 Уголовного Кодекса Российской Федерации устанавливает ответственность за создание религиозного или общественного объединения, деятельность которого сопряжена с насилием над гражданами или иным причинением вреда их здоровью либо с побуждением граждан к отказу от гражданских обязанностей или иным противоправным деянием, а равно руководство таким объединением, участие в его деятельности и пропаганду вышеуказанных идей».

Однако для простого человека, не являющегося специалистом в данной области, такие формулировки не вполне понятны. В этом смысле достаточно живое и яркое определение приведено в книге «История религии». Оно звучит следующим образом: «Как большие реки сопровождаются в своем течении омутами, заво-

дами, плавнями и просто болотами, так и великие религии рождают вокруг себя свои искажённые отражения — секты. Секта — это осколок великой идеи, обмеление большой реки, искажение и узость, так сказать провинциализм в религии. Если мы встречаем религиозное учение, которое не принимает в себя всей истории человеческой мысли, не понимает этой истории, не объясняет её, проходит мимо, не благословляя и не осуждая, а просто не замечая того или иного факта человеческой жизни, — мы имеем дело с сектой. Если какое-нибудь религиозное движение не животворяет, не возрождает те страны, по которым оно протекает, если под его влиянием не расцветает человеческая мысль, не возрождаются искусства, науки, не обогащаются и не повышается в своем темпе общенародная жизнь — мы имеем дело с сектой. Если, наконец, отдельные последователи данного учения не приобретают мудрости, чувства связанности со всем миром в его прошлом и настоящем, то это учение не всецелая животворящая истина, а секта». Очень мудрое и полноценное толкование, способное объёмно отобразить в сознании читателя истинную сущность подобных описываемым здесь осколкам традиционных религий. Осколкам, которые сегодня уже претендуют на создание единой транснациональной глобальной псевдорелигиозной сети, «обслуживающей» процессы глобализации в мире и «духовно» питающей прогрессирующий в современном обществе культ потребления.

В целом, как считают эксперты, для деятельности таких организаций характерно то, что они ставят своей целью качественную модификацию или деконструкцию, переформатирование прежней традиции, выступая как продукт объединения корневой традиции с иными, ранее нехарактерными для этой территории. Для них характерна направленность на размытие границ между религией, наукой и философией. Есть два термина, характеризующих эти процессы — глобализация и экуменизация. И оба не могут вызывать радостных позитивных эмоций у здравомыслящего человека, патриота своего Отечества.

Любопытно, что представители некоторых крупных российских протестантских союзов и авторитетных религиоведов отрицают существование такого явления как НЕОпротестантизм или НЕОпятидесятничество харизматического толка, утверждая, что такого явления в природе не существует. И все, кто утверждает подобное, по их мнению, являются абсолютными непрофессионалами и пустословами. Кроме того, они заявляют о неправомерности такого понятия как «нетрадиционное религиозное движение».

Любая точка зрения имеет право на существование, но принимать на веру можно лишь ту, которая не противоречит здравому смыслу и истинному положению вещей.

В заявлении Российского лютеранского центра по мониторингу СМИ и общественного мнения, от 28 мая 2004 г., можно прочитать следующее: «...Очевидным представляется то, что большинство современных российских так называемых «протестантов», в строгом смысле, никакого прямого отношения ни к Лютеру (ни к другим отцам протестантизма, таким как Кальвин), ни к их Реформации, не имеют... Центр обращает внимание российской общественности, прессы, властей и представителей других российских религиозных конфессий, что термин «протестант» в его историческом контексте возможно применять лишь к лютеранам, а также реформатам (т.е. кальвинистам). Обозначение иных конфессий возможно словами «неопротестант» или прямо по названию конфессии (баптист, пятидесятник, адвентист седьмого дня и т.д.)... Проблема «все ещё пишущей Библии» — реальная и острая проблема современного пятидесятничества. Она не декларируется и не объявляется публично, но существует и оказывает влияние на религиозную практику. Декларируемый «библеизм» вступает в противоречие с «послебиблейской империей». Учение Библии, в призме «полноевангельской доктрины» (одна из теологических идей пятидесятников) плюс «откровения нашего пастора» составляют истинное основание многих пятидесятнических общин. Идея «новой истины», «Евангелия Духа Святого», вооружённая убеждённостию в необходимости «проповеди не в слове, но в силе Духа» приводит её последователей к осознанию своей исключительной мессианской предназначённости. Все христиане, не обладающие «силой Духа», находятся вне благодати Божией и фактически не имеют общения со Христом. Исходя из этой логики, Россия уже не христианская страна, так как не следует «полному Евангелию», а является миссионерским полем, где необходимо провозглашение «Евангелия Духа Святого». «Протестантский взрыв» начала 90-х годов в России в своей массе имел именно такой характер.

При этом доминировали идеи именно «нового крещения Руси» и «новых теологий» из-за рубежа. «Теология преуспевания», «теология исцеления», «теология власти» являлись не чем иным, как американскими, шведскими и корейскими моделями идей харизматических «генералов» (Бенни Хина, Ульфа Экмана, Джона Аванзини, Кеннета Хейгина, Кеннета Копланда, Пола Ионги Чо, Алексея Ледяева и др.), предложенные для России как сценарии развития её христианства».

Абсолютно беспристрастная ревизия учения неопротестантизма (неопятидесятничества) классическими протестантами лютеранами выявила те же особенности, на которые обращают внимание и светские эксперты.

Отрицать наличие установленных в рамках исторического, культурного и религиозного контекста традиций, обеспечивающих единство того или иного этноса, народа, нации, невозможно. И если есть понятие «традиционность» как следование традиции и её сбережение, то, соответственно, есть и «нетрадиционность» как формирование новой альтернативной среды, не несущей в себе код национальной самоидентификации, противопоставляющей ему свою новую модель. Следовательно, существует и понятие «нетрадиционное религиозное движение».

Игнорирование этого факта в научной среде, в экспертном сообществе, у государственных служащих способствует непринятию во внимание такого важнейшего фактора обороноспособности государства, как *духовная безопасность*. Это понятие используется в том числе в социологической науке и рассматривается как категория, отражающая здоровье общества, его ценностную иерархию и в целом духовное состояние.

Согласно результатам анализа ситуации в этой сфере, проведённой в выполненной в 2004 г. Н.А. Федоряк диссертационной работе на соискание ученой степени кандидата социологических наук, объективные данные о социальном здоровье российской молодёжи, а также долговременные негативные тенденции в её социальном развитии, настойчиво свидетельствуют о необходимости качественно нового подхода к решению задач в области духовного оздоровления, очищения молодёжной среды. Противоречивые условия социального развития молодёжи, не имеющей возможности совместить свои стремления и потребности с возможностями их удовлетворения в процессе обретения самостоятельного статуса в мире, которым правят взрослые, являются основным фактором снижения социального самочувствия молодёжи, роста неуверенности, неопределённости, апатии и экстремизма в её среде. Религиозного в том числе.

### **Международное харизматическое движение в христианстве — новый феномен зависимого поведения с вредными последствиями**

Сегодня все чаще говорится и о реальной угрозе, исходящей от новых религиозных движений, нередко выдаваемых за «хорошо забытые старые». Это относится и к ваххабизму в мусульманской среде, и к харизматическому движению в пятидесятничестве, выдающего себя за раннехристианское времен первых апостолов, то есть, получившее преемственность, от апостолов, так называемое движение «евангелистов».

При этом в экспертной среде распространено мнение о том, что духовная сущность этого явления никогда не была близка не только подавляющему большинству населения России, но и всего земного шара.

Классические первые протестанты Нового Света в те времена не были знакомы с его экстатическими религиозными практиками. Не признают его и современные протестанты.

Пастор Олав Паньчу, магистр богословия, настоятель прихода святого Иоанна Евангелическо-Лютеранской Церкви Ингри в г. Саратов, выступая в мае 2005 г. на Международной научно-практической конференции «Неопятидесятнические секты в России: угроза религиозного экстремизма» подтвердил, что «никакого отношения к протестантской реформации ни эта организация, ни «неохаризматическое» движение не имеет. Истоки этих организаций приходятся не во времени реформации, а в движении «пробуждения». То есть, в США начала прошлого века. С его точки зрения концепция неопятидесятнического религиозного движения — антропоцентрична. Богослужение, где Бог приходит к человеку заменено на развлечение и шоу. Методы используемые в организации — нецерковные, а богословие движения — человеческий вымысел. Такова его совершенно чётко обозначенная позиция, присущая и всем представителям лютеранской конфессии.

Между тем, кандидат философских наук, известный в религиозных кругах, а также в религиозной, как в протестантской, так и православной среде эксперт, специализирующийся на изучении истории протестантизма (пятидесятничества) и его развитии в динамике до наших дней, Роман Николаевич Лункин в своей научной работе «Протестантизм и глобализация на просторах Евразии» следующим образом описывает происходящие в современном мире меняющиеся религиозную карту мира процессы: «Протестанты проникли во все уголки земного шара в то время, когда государственные и экономические границы стали намного слабее, чем это было раньше. Именно процесс разрушения старых и создания новых связей в мировом сообществе позволил миссионерам в буквальном смысле участвовать в модернизации и эволюции традиционных обществ... Процесс глобализации стал для протестантизма своеобразным рычагом, с помощью которого миссионеры в кратчайшие сроки завоевывали общество в той или иной стране. Пятидесятники часто шли впереди проповедников других евангельских течений, и их быстро растущая численность намного превышает количество верующих в общинах других евангельских направлений. Протестантам удалось создать новые институты, хорошо приспособленные для деятельности в условиях глобального пространства, где «для Христа нет границ». Это многочисленные миссии и ассоциации с разветвлённой структурой, напоминающей систему транснациональных корпораций... Противоречия двух подходов к глобализации — неопротестантского и



традиционных церквей — вылились в открытый идейный конфликт... Крайние харизматические направления применяют самые экстравагантные методы евангелизации и рожают новые необычные формы богослужения, порой, доводят веру в различные дары Святого Духа до абсурда... Харизматические церкви и движения очень быстро стали транснациональными и обрели чрезвычайную мобильность... Акцент делается на постоянном привлечении в церковь новообращённых. В новых харизматических церквях, которые ориентированы только на молодёжь, эта система доводится до крайности, когда каждого обязывают привести в общину неопита. Каждая деноминация создаёт свои алгоритмы построения церквей, и старается применить их в любом уголке земного шара. Харизматы-миссионеры в посткоммунистических странах уверены в том, что миллионы будут готовы пойти за ними, также как это происходит в Южной Корее, США или Мексике... В среде российских неопятидесятников-харизматов большое значение имеет процесс формирования новых патриотических ценностей. Он стал прямым следствием ломки государственных и культурных границ... Протестантская революция изменила мировоззрение жителей традиционных обществ, их культуру и образ жизни, а также заставила бороться за свои права в новом меняющемся мире... Переосмысление ведёт к провозглашению новой эпохи — в харизматическом варианте это звучит так: наша страна будет пятидесятнической, все граждане должны быть христианами и избирать верующих политиков, будь это в Корее или на Украине.

То есть, такое явление как пятидесятничество харизматического толка или НЕОпятидесятничество не просто существует в природе, но и, действительно, представляет серьёзную угрозу для традиционных как для России, так и для всего мира христианских конфессий: классического протестантизма, например, лютеран, католицизма и, безусловно, православия. А, значит, и для сохранения единства национальных государств. Как говорят в Русской Православной Церкви, соборности народа.

В России титульная нация представлена русским большинством и никогда не было и вряд ли будет в скорой перспективе для нашей страны традиционным не только харизматическое движение в протестантизме, но и такие далекие от евангельских первоисточников, признанные российскими и зарубежными экспертами деструктивными, религиозные организации христианского толка как «Адвентисты Седьмого Дня» и «Свидетели Иеговы».

История международного харизматического религиозного движения начинается в протестантской среде Нового Света, уже к тому моменту склонной к по-

иску новых путей к более близкому, «живому» общению с Богом.

Согласно принятой среди исследующих историю неопятидесятничества авторов классификации, история движения подразделяется на три больших этапа, которые сами они называют «волнами Святого Духа». Под «волной» в данном случае подразумевается некоторое движение, благодаря которому становится возможным существенное изменение духовного климата в обществе.

«Первой волной» явилось пятидесятничество, возникшее в самом начале XX века в среде американских евангелистов и методистов и провозгласившее своей целью возвращение к «апостольскому христианству». Прежде всего, оно ассоциировалось для них с избытком чудесных даров Святого Духа: говорением на «иных» языках или глоссолалиями, многочисленными исцелениями и некоторыми другими «чудесами».

Название это происходит от христианского праздника Пятидесятницы, в который совершилось сошествие Святого Духа на апостолов, как об этом повествует глава 2 новозаветной книги «Деяния святых апостолов».

Впрочем, самоназвание пятидесятнического движения связано не столько с самим праздником, сколько с особым учением пятидесятников о «крещении Святым Духом», которое таким образом становится «личной пятидесятницей» верующего. Пятидесятнические общины существуют в настоящее время по всему миру, причём значительная их часть открыта влиянию со стороны двух последующих «волн».

Руководители евангельских христиан, особенно из Германии, подвергли новое движение острой критике. Часть из них полностью отвергла его. Таким образом верующим, принявшим эту харизматическую «волну» как истинный дар Божий, в большей или меньшей мере, пришлось практиковать свои новые познания и опыт лишь в своей среде, а примерно с 1909 г. в возникших неопятидесятнических харизматических религиозных общинах.

*Харизматическое движение* (от греческого слова «харизма» — благодать) — новая волна в традиционном пятидесятничестве, возникшая с начала 60-х годов XX века в США, и в первую очередь повлиявшая на епископальную церковь (пастор Деннис Беннет), затем на лютеранскую церковь (пастор Ларри Кристенсон), далее на большинство протестантских конфессий. Примерно с 1966 г. оно стало распространяться и в католической церковной среде. Именно это движение называют *НЕОпятидесятническим*, или НЕОпротестантским.

Следует отметить, что эта волна, в отличие от предыдущей, уже характеризуется стремлением рас-

пространить новое учение и на традиционные христианские конфессии. С этого времени на мировой сцене появляются не только протестантские, но и католические общины, практикующие харизматические опыты, хотя отдельные поместные церкви до настоящего времени активно противостоят проникновению харизматического учения.

«Третьей волной» (в противовес первым двум — пятидесятничеству и неопятидесятничеству, «харизматии» шестидесятых) принято называть «пауэр-ивэнгелизм» (power-evangelism), рождение которого обычно относят к началу 80-х годов XX века.

Следует иметь в виду, что *эта харизматическая волна «пробуждения» берёт свое начало (как и обе предыдущие) в одном и том же месте планеты — штате Калифорния в США*, что не может не заставить вновь задуматься с чем это связано и «Божье» ли это дело, а не творение американских политических и религиозных технологов. В дальнейшем идеологи «третьей харизматической волны» рекомендовали своим последователям избегать таких понятий, как «протестантский», «пятидесятнический» или «харизматический», избирая своей целью группы до сего времени не охваченные двумя предыдущими волнами: фундаменталистов и консервативных «евангельских» христиан, до сих пор не поддававшихся харизматическому влиянию.

Различие между двумя последними «волнами», по сути, условно и используется лишь из соображений удобства при изложении истории движения. В большинстве случаев более логично говорить об историческом пятидесятничестве с одной стороны, и харизматическом движении — с другой, включая в последнее феномен неопятидесятничества.

«Третья волна» принесла широкую известность «Движению веры» Кеннета Хейгина, с которым, как правило, и ассоциируют современное понятие «неопятидесятническое» или «харизматическое» движение. Его характерная особенность — присутствие в богословии движения множества нехристианских доктрин, заимствованных автором у ведущих оккультистов первой половины XX века.

Очень часто «Движение веры» называют по имени его крупнейшего европейского центра «Слова жизни» (г.Уппсала, Швеция), которым до недавнего времени руководил ученик Хейгина, шведский проповедник Ульф Экман. Именно благодаря Экману харизматическое движение в его наиболее радикальной форме проникло на территорию бывшего Советского Союза, где оно до сих пор является привлекательным для многих людей. Вспомним донецкого пастора «Слова жизни» Леонида Падуна, чью роль в дестабилизации политической ситуации на Украине трудно переоценить.

Практически повсеместное распространение движения по всему земному шару привело к тому, что для многих исследователей сами понятия «харизматия» и «Движение веры» оказались фактически равнозначными. Особенно это характерно для государств так называемого «третьего мира». Однако, многие харизматики, как в России, так и за рубежом, старательно подчёркивают, что не имеют к «Движению веры» никакого отношения.

В конце 1990-х — начале 2000-х годов Ульф Экман высказывался достаточно откровенно о своих целях в России: «Это будет захват, это будет битва с силами тьмы, но воистину, победа — в руках Моих служителей. Да, в великом виде Я начал дело в этой стране, Я запечатлел это и не позволю никому вмешаться в Мое небесное дело; и то, что Я запланировал, — сбудется. И Я сказал и снова говорю: истинно, как ветер над полями, да, как пустынный ветер, как могучий ветер, который дует, Я буду дуть на людей этой страны. Да, в великом виде Я начал дело в этой стране, и Я произведу то, что, воистину, будет потрясающим, — так говорит Господь».

В этом высказывании и установке их основателя отразилась совокупность методов того самого «пауэр-ивэнгелизм» или по-русски «силового» или «агрессивного евангелизма». Эти методы можно сравнить с агрессивной и жесткой пропагандой. Трудно понять, как такой способ несения миссии может быть совместим с христианским учением о кротости, смирении, сердечной любви и беспристрастному служению ближним.

Без последствий для психического здоровья подобное миссионерство происходить не может. Что подтвердило опубликованное в 1991 г. в журнале Шведской медицинской ассоциации интервью-исследование с бывшими учащимися библейской школы «Слова Жизни» г.Уппсала. Его провёл врач-психиатр Гудрун Свартлиг и её супруг Пэр (Gudrun & Per G. Swartling), впоследствии возглавлявший длительное время пост руководителя национального Совета Швеции по вопросам благосостояния и здоровья.

В 1992 г. эта статья была опубликована в «Журнале исследований культов» (Cultic Studies Journal). Своей актуальности она не утратила и до сих пор, поскольку технологии воздействия на личность у неопятидесятников-харизматов со временем становятся все более агрессивными и, соответственно, деструктивными. И те неврологические и психические нарушения, которые были зафиксированы специалистами у адептов харизматического «Движения Веры» более 20 лет назад, могут встретиться сегодня, быть может, даже чаще.

В конце 1980-х годов авторы исследования лично общались более чем с сотней бывших последователей

«Движения Веры» Ульфа Экмана со всей Швеции, главным образом, из города Уппсала. Эти люди связывались с ними, поскольку плохо себя чувствовали и нуждались в помощи. 70 человек посещали библейскую школу, принадлежащую «Движению Веры» в течение одного года — двух лет, большинство из них в Уппсале с преподавателями от «Слова Жизни». 6 человек отказались участвовать или вернулись в «Движение», с 21-м невозможно было наладить общение или они психологически не были готовы к беседе. И только у 43 бывших учащихся библейской школы было возможным взять интервью.

В группе из 43 опрошенных преобладала младшая возрастная группа, 80% которых были моложе 25 лет. Эта группа была гомогенной, в том смысле, что все получили систематические инструкции библейской школы одного вида. Интервью было полуструктурировано, то есть, для всех были заготовлены одни и те же вопросы, но все же предполагалось и более узкое общение в отдельной комнате, чтобы глубже проникнуть в суть проблемы. Результатом стала комбинация ответов и личных наблюдений. Интервью проводилось Гудрун Свартлинг, квалифицированным опытным врачом-психиатром. Она работала с психически больными

людьми многие годы, что было важно при оценке психопатологических симптомов.

По результатам исследования 85% опрошенных сообщили о сложностях в общении с семьями и друзьями после присоединения к «Движению». Кроме этого, в большой степени, многие перестали следить за новостями по радио, телевидению или через ежедневные газеты и забросили свои прежние интересы. Часто их финансовое положение ухудшалось, иногда серьёзно, из-за щедрых пожертвований в пользу «Слова Жизни», в дополнение к отчисляемой Движению десятине, составляющей одну десятую доходов. Как сообщили исследователи, согласно доктрине, если ваши родители или близкие стоят на пути вашего спасения Иисусом, вы должны пожертвовать и ими. Родители могут быть «инструментом» дьявола, который не хочет допустить Вашего общения с Иисусом.

Интервьюируемых спрашивали о симптомах, которые у них появились после контактов с «Движением» и которые не вызывали никаких проблем прежде. В 60% случаев, посторонние люди, например родители, замечали изменения во внешности после вступления человека в движение. Тело становилось напряжённым, лицо приобретало застывшее выражение, взгляд становился либо пристальным, либо, наоборот, отсутству-

**Таблица 1А**  
**Новые психопатологические симптомы**  
**у бывших учащихся Библейской школы «Слова Жизни» (Количество = 43)**

	<b>Количество / процент</b>
Беспокойство, особенно приступы паники	40 (93 %)
Ночные кошмары, расстройства сна	37 (86 %)
Страх потери рассудка	33 (77 %)
Чувство пустоты	38 (88 %)
Трудности с концентрацией внимания	32 (75 %)
Чувство потери индивидуальности	26 (60 %)
Трудность управления эмоциями	39 (91 %)

**Таблица 1Б**  
**Новые психопатологические симптомы**  
**у бывших учащихся Библейской школы «Слова Жизни» (Количество = 43)**

	<b>Количество / процент</b>
Трудность в принятии решений	32 (74 %)
Чувство вины	40 (93 %)
Трудности в общении	31 (72 %)
Регресс	15 (35 %)
Психосоматические симптомы	27 (63 %)
Мысли о суициде	27 (63 %)
Совершение суицида	10 (23 %)
Симптомы, носящие характер психотических проявлений	20 (47 %)

ющим или уклончивым. Почти все страдали от беспокойства и приступов паники. Ночные кошмары с расстройствами сна, страх потери рассудка и чувство пустоты также были общими для всех. Три четверти учащихся ощущали трудности с концентрацией внимания, что могло продолжаться ещё долго после того, как практически каждый опрошенный жаловался на трудности управления эмоциями.

У большинства учащихся Библейской школы «Слова Жизни» были отмечены затруднения при принятии решений. После ухода из Движения они должны были самостоятельно принимать решения без помощи Движения или пастора, что было очень трудно делать. Почти у каждого было чувство вины. У многих были трудности с общением, как с представителями своего, так и противоположного пола.

Психосоматические симптомы наблюдались у всех во время и сразу после обучения в библейской школе. Оби боли в животе, учащённое сердцебиение, головной боли и головокружении, чего ранее не наблюдалось, сообщали 63% опрошенных. Двое учащихся из трёх испытывали мысли о суициде, а один из четырёх совершил серьёзную попытку самоубийства. Тогда нам было известным о 16 случаях самоубийства в Швеции, где определяющим фактором самоубийства было общение погибшего человека с Движением, по мнению семьи и друзей. Это заключение было сделано на основании бесед и писем. В последующие годы произошло множество самоубийств по той же самой причине.

О симптомах, носящих характер психотических проявлений, сообщала почти половина учащихся Библейской школы. Эти симптомы: потеря чувства реальности, патологическое принятие вины на себя (в дополнение к почти обязательному чувству вины или греха), слуховые и зрительные галлюцинации.

После ухода из неопятидесятнического (харизматического) «Движения Веры» 27 бывшим учащимся (63%) была необходима психиатрическая помощь из-за проблем, возникших вследствие общения со «Словом Жизни»; 6 из них нуждались в психиатрической помощи ещё до того, как были вовлечены в «Движение». В 16 случаях пациенты лечились в амбулаторных клиниках. 11 бывших учащихся Библейской школы в Упсале прошли курс лечения в психиатрическом стационаре, а шестерым из них, согласно закону Швеции, было назначено принудительное психиатрическое лечение. Таковы результаты «духовного просветления», «пробуждения» и сошествия «Святого Духа» на стремившихся изучить Библию и совместить библейское учение с харизматическими практиками пребывающих в неопротестантизме людей.

Между тем лидеры этого движения пошли дальше и 9 марта 2014 г. Ульф Экман и на воскресном богослужении в шведской неопятидесятнической церкви

«Слово жизни» в Упсале пастор и его супруга Биргита сообщили прихожанам о своем решении присоединиться к католикам. Супруги проинформировали свою общину, что данное решение стало результатом длительного процесса размышлений и молитв. В течение последних 10 лет они часто соприкасались с католиками в Швеции и за её пределами, что, как они публично заявили, отразилось как на их духовных переживаниях, так и на убеждениях. В прощальном слове они сообщили следующее: «Мы любим церковь, в основание и развитие которой были вовлечены более 30 лет. Мы полны благодарности Богу за все эти годы, проведённые в служении «Слова жизни». Тем не менее, мы ясно чувствуем, что желание предпринять этот новый шаг — от Господа. Мы совершаем его в уверенности, что движение «Слово жизни» находится в хороших руках и продолжит развиваться, принося добрые плоды в соответствии с видением, данным Богом». На самом деле это часть стратегического плана международного неопятидесятнического харизматического движения. Ушла эта культовая для многих неопятидесятников в мире фигура не к традиционным католикам, негативно отзывающимся о таких специфических практиках, не имеющих ничего общего с традиционным христианским вероучением, а к тем, кто развивает харизматическое направление в католицизме.

С помощью «третьей волны» неопятидесятнического харизматического движения, как полагают его лидеры, должны пасть последние бастионы традиционных христианских конфессий, оказавшие сопротивление двум первым волнам.

### Список литературы

1. Андреев И.Д. Баптисты // Христианство: Энциклопедический словарь: В 2 т. / Ред. колл.: С.С. Аверинцев (гл. ред.) и др. — М., 1993. — Т. 1. — С. 162.
2. «Баптист», 1925. — №2. — С. 12.
3. Баймухаметов С.Т. Сны золотые. Исповеди наркоманов. — М.: ИКАР, 2000. — С. 188.
4. Белогорский Н. Почему южнорусский штундизм нельзя признать одною сектою с баптизмом? // Миссионерское обозрение. — 1900. — Т. II. — С. 481—501.
5. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Духовно-религиозные аспекты реабилитации лиц с психическими и поведенческими расстройствами, обусловленными в том числе злоупотреблением психоактивными веществами. Часть 1 // Наркология. — 2013. — №4. — С. 79—97 [Электронный ресурс]. URL: [http://narkotiki.ru/5\\_42994.htm](http://narkotiki.ru/5_42994.htm).
6. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Духовно-религиозные аспекты реабилитации лиц с психическими и поведенческими расстройствами, обусловленными в том числе злоупотреблением психоактивными веществами. Часть 2. // Наркология. — 2013. — №5. — С. 81—96. [Электронный ресурс]. URL: [http://narkotiki.ru/5\\_43102.htm](http://narkotiki.ru/5_43102.htm).
7. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Легальная наркоагрессия в России (Хроники необъявленной войны). — М., 2008. — 400 с.
8. Берестов А.И., Каклюгин Н.В. Неопятидесятничество: вирус в христианстве. // Сборник трудов / Под общ. ред. иг. Анатолия (Берестова). — М., 2010. — 440 с.

9. Беспаленко П.Н. Духовная безопасность в системе национальной безопасности современной России: проблемы институционализации и модели решения: Автореф. дисс. на соискание учёной степени д.полит.н. — Ростов-на-Дону, 2009. — 60 с.
10. Бехтерев В.М. Внушение и его роль в общественной жизни // Мозг, структура, функция, патология, психика. Т. 2. — М., 1994. — С. 501—678.
11. Большой юридический словарь / Под ред. А.Я. Сухарева. 3-е изд.-е, доп. и перераб. — М.: Инфра-М, 2007. — 858 с.
12. Бречек А. «Мягкая сила». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.inosmi.ru/world/20090313/247880.html>.
13. Брюн Е.А. Отвратить беду. Интервью московской антинаркотической профилактической газете «Пока не поздно» Издательского дома «Нарком», №14 (419), 11—20 мая 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://narkotiki.ru/5\\_73276.htm](http://narkotiki.ru/5_73276.htm).
14. Бюне В. Игра с огнем: История возникновения и развития пятидесятнического и харизматического движений / Пер. с немецкого, 2-е изд.-е. — М.: Наука, 1992. — 259 с.
15. В Екатеринбурге в разы выросло число отравлений наркотиками. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.uralinform.ru/news/society/169760-v-ekaterinburge-v-razy-vyroslo-chislo-otrvlenii-narkotikami/>.
16. В Нижневартовске число наркотических отравлений за год выросло почти в 6 раз. [Электронный ресурс]. URL: <https://www.ugra-tv.ru/news/society/v-nizhnevartovske-chislo-narkoticheskikh-otrvleniy-za-god-vyroslo-pochti-v-6-raz/>.
17. В Новосибирской области всплеск отравлений курительными смесями. [Электронный ресурс]. URL: <http://news.ngs.ru/more/1167567/>.
18. В Новосибирской области за 1 квартал 2013 года в 2,5 раза выросло количество острых отравлений наркотическими веществами. [Электронный ресурс]. URL: <http://gorod54.ru/?newsid=24138>.
19. Валуев Н.С. Лифт в подвал. Интервью московской антинаркотической профилактической газете «Пока не поздно» Издательского дома «Нарком», №13 (418), 1—10 мая 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://narkotiki.ru/5\\_73385.htm](http://narkotiki.ru/5_73385.htm).
20. Вишленкова Е.А. Забота о душах подданных: Религиозная политика в России первой четверти XIX века. — Саратов. — 2002. — С. 197—198.
21. Война против всех. Часть 1. «Модулирование поведения». [Электронный ресурс]. URL: <http://vlasti.net/news/79945>.
22. Война против всех. Часть 2. Религиозный аспект. [Электронный ресурс]. URL: <http://zaiprotiv.info/novosti/vojna-protiv-vsex-chast-2-religioznyj-aspekt0066>.
23. Воскресенский Б.А. Предисловие к книге «Психиатрия и актуальные проблемы духовной жизни». — М., 1997. — 160 с.
24. Выборы-2010. Второй тур. Пастор Турчинов. [Электронный ресурс]. URL: <http://vlasti.net/news/75714>.
25. Государственный архив Кировской области. Фонд 582, оп. 436, д. 432. Л. 11.
26. Государственный архив Кировской области. Фонд 582, оп. 68, д. 416. Л. 29.
27. Государственный архив Кировской области. Фонд 582, оп. 150, д. 176. Л. 2.
28. Государственный архив Кировской области. Фонд 583, оп. 604, д. 132. Л. 10, 15—19, 35—39, 46—47.
29. Государственный архив Северного Кавказа. Фонд 135, оп. 58, д. 699. Л. 12.
30. Государственный архив Северного Кавказа. Фонд 439, оп. 1, д. 2. Л. 16.
31. Депутаты Госдумы будут добиваться юридического определения сект. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.interfax-religion.ru/?act=news&div=54652>.
32. Дневники доктора-нарколога. Осторожно, тропикамид! [Электронный ресурс]. URL: <http://nuris.livejournal.com/2078.html>.
33. Доронидиц А.Я. Материалы для истории религиозно-рационалистического движения на юге России во второй половине XIX столетия // Епископ Алексей. Ректор Казанской духовной академии / Епископ Алексей. — Казань, 1908. — 690 с.
34. Евсевий Памфил. Церковная история. СПб., 1848. Т.1. С. 270. Цит. по: Ефимов И. Современное харизматическое движение сектанства: исторический очерк, критический разбор вероучения, положение в настоящее время. — М., 1995. — С. 10.
35. Ельчанинов А.В., Эрн В., Флоренский П. История религии. — М.: Русский путь, 2005. — С. 191.
36. Ефимов И. Современное харизматическое движение сектанства: исторический очерк, критический разбор вероучения, положение в настоящее время. — М., 1995. — 319 с.
37. Жерносенко Е.С. О последствиях приема синтетических наркотиков. [Электронный ресурс]. URL: [http://narkotiki.ru/5\\_45299.htm](http://narkotiki.ru/5_45299.htm).
38. Заявление «Российского лютеранского центра по мониторингу СМИ и общественного мнения» от 28 мая 2004 г. [Электронный ресурс]. URL: <http://iriney.ru/psevodobiblejskie/neopyatidesyatniki/dokument-zayavlenie-%C2%ABrossijskogo-lyuteranskogo-centra-po-monitoringu-smi-i-obshhestvennogo-mneniya%C2%BB.html>.
39. Зудов Ю.В. Пятидесятничество в XX веке: возникновение и эволюция. — М., 2002. — 132 с.
40. Иванов В.П. Меры по ликвидации чрезвычайной ситуации, связанной с массовыми отравлениями новыми психоактивными веществами. Выступление председателя Государственного антинаркотического комитета, директора ФСКН России В.П. Иванова на заседании ГАК 6 октября 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://fskn.gov.ru/includes/periodics/speeches\\_fskn/2014/1006/124332682/detail.shtml](http://fskn.gov.ru/includes/periodics/speeches_fskn/2014/1006/124332682/detail.shtml).
41. Ильин И.А. О России. Три речи / Ильин И.А. Собрание сочинений в 10 т. Т. 6, Кн. 2. — М., 1996. — С. 1026.
42. Информационно-аналитическая справка «О наркоситуации в Российской Федерации и результатах борьбы с незаконным оборотом наркотиков за 9 месяцев 2013 года». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.fskn.gov.ru/pages/main/prevent/3939/4052/>.
43. История евангельских христиан-баптистов в СССР. — М., 1989. — С. 152, 155.
44. Казаринова Д.Б. Феномен «мягкой силы» // Свободная мысль. — 2011. — №3. — С. 187—200 [Электронный ресурс]. URL: <http://ebiblioteka.ru/browse/doc/24819661>.
45. Каклогин Н.В. Духовно-нравственное и спортивно-патриотическое воспитание молодежи с отклонениями в поведении как фактор профилактики наркотизма на территории Российской Федерации // Наркология. — 2010. — №6. — С. 58—73.
46. Каклогин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 9. Благотворительный фонд по формированию здорового образа жизни «Центр здоровой молодежи» как образец реализации стратегемы международного неопятидесятнического харизматического религиозного движения «От обороны к проникновению и влиянию». [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/10/30/zavisimoe\\_povedenie\\_i\\_zhazhda\\_strasti\\_iz\\_narkomanov\\_v\\_harizmaty/](http://ruskline.ru/analitika/2014/10/30/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/).
47. Каклогин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 10. Национальный антинаркотический союз и фонды «Центр здоровой молодежи», «Во имя архангела Гавриила», «Аль-Амин» — асоциализация в действии. Вступление. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/11/06/zavisimoe\\_povedenie\\_i\\_zhazhda\\_strasti\\_iz\\_narkomanov\\_v\\_harizmaty/](http://ruskline.ru/analitika/2014/11/06/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/).
48. Каклогин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 11. Национальный антинаркотический союз и фонды «Центр здоровой молодежи», «Во имя архангела Гавриила», «Аль-Амин» — асоциализация в действии. Продолжение. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/11/18/zavisimoe\\_povedenie\\_i\\_zhazhda\\_strasti\\_iz\\_narkomanov\\_v\\_harizmaty/](http://ruskline.ru/analitika/2014/11/18/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/).

49. Каклюгин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 12 Национальный антинаркотический союз и фонды «Центр здоровой молодежи», «Во имя архангела Гавриила», «Аль-Амин» — асоциализация в действии. Завершение. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/11/22/zavisimoe\\_povedenie\\_i\\_zhazhda\\_strasti\\_iz\\_narkomanov\\_v\\_harizmaty/](http://ruskline.ru/analitika/2014/11/22/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/).
50. Каклюгин Н.В. Зависимое поведение и жажда страсти: из наркоманов в харизматы. Часть 13 Российский благотворительный фонд «Центр здоровой молодежи», украинские партнеры-неопятидесятники и каратели антитеррористической операции на Украине. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/12/02/zavisimoe\\_povedenie\\_i\\_zhazhda\\_strasti\\_iz\\_narkomanov\\_v\\_harizmaty/](http://ruskline.ru/analitika/2014/12/02/zavisimoe_povedenie_i_zhazhda_strasti_iz_narkomanov_v_harizmaty/).
51. Каклюгин Н.В. Кого плодит «Центр здоровой молодежи»?.. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 1. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/05/29/kogo\\_plodit\\_centr\\_zdorovoj\\_molodyozhi/](http://ruskline.ru/analitika/2014/05/29/kogo_plodit_centr_zdorovoj_molodyozhi/).
52. Каклюгин Н.В. Кого плодит «Центр здоровой молодежи»?.. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 2. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/05/31/kogo\\_plodit\\_centr\\_zdorovoj\\_molodyozhi/](http://ruskline.ru/analitika/2014/05/31/kogo_plodit_centr_zdorovoj_molodyozhi/).
53. Каклюгин Н.В. Молодежь и новые формы химической зависимости. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.narkotiki.ru/5\\_42535.htm](http://www.narkotiki.ru/5_42535.htm).
54. Каклюгин Н.В. Наркомания — это, в первую очередь, страсть. [Электронный ресурс]. URL: [http://narkotiki.ru/5\\_46073.htm](http://narkotiki.ru/5_46073.htm).
55. Каклюгин Н.В. Наркотики: тюрьма или секта? Национальный антинаркотический (просектантский) союз в условиях развивающихся механизмов государственно-общественного партнерства. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/07/30/narkotiki\\_tyurma\\_ili\\_sekta/](http://ruskline.ru/analitika/2014/07/30/narkotiki_tyurma_ili_sekta/).
56. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 1. Натуральные и синтетические каннабиноиды // Психическое здоровье. — 2014. — №2. — С. 73—99.
57. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 2. Закись азота. Оксидутират натрия. Декстрометорфан. // Психическое здоровье. — 2014. — №3. — С. 61—88.
58. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 3. «Лирика» (прегабалин). Дезоморфин // Психическое здоровье. — 2014. — №4. — С. 50—73.
59. Каклюгин Н.В. Современные виды наркотических средств и психотропных препаратов и психосоциальные последствия их потребления. Сообщение 4. «Тропикамид». «Соли для ванн» (мефедрон, метилон, метилендиоксипировалерон и пр.). // Психическое здоровье. — 2014. — №5. — С. 78—106.
60. Каклюгин Н.В. Специфические особенности методики освобождения от химической зависимости в современных культовых новообразованиях христианского толка на территории Российской Федерации: ресоциализация или индоктринация? Сообщение 1 // Наркология. — 2009. — №3. — С. 92—104 [Электронный ресурс]. URL: [http://www.narkotiki.ru/research\\_6731.html](http://www.narkotiki.ru/research_6731.html) (начало); [http://narkotiki.ru/research\\_6734.html](http://narkotiki.ru/research_6734.html) (окончание).
61. Каклюгин Н.В. Специфические особенности методики освобождения от химической зависимости в современных культовых новообразованиях христианского толка на территории Российской Федерации: ресоциализация или индоктринация? Сообщение 2 // Наркология. — 2009. — №4. — С. 79—92 [Электронный ресурс]. URL: [http://www.narkotiki.ru/research\\_6741.html](http://www.narkotiki.ru/research_6741.html) (начало); [http://www.narkotiki.ru/research\\_6742.html](http://www.narkotiki.ru/research_6742.html) (окончание).
62. Каклюгин Н.В. «Центр здоровой молодежи» — из наркоманов в политики и экстремисты. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 3. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/06/04/centr\\_zdorovoj\\_molodyozhi\\_iz\\_narkomanov\\_v\\_politiki\\_i\\_ekstremisty/](http://ruskline.ru/analitika/2014/06/04/centr_zdorovoj_molodyozhi_iz_narkomanov_v_politiki_i_ekstremisty/).
63. Каклюгин Н.В. «Центр здоровой молодежи», «Спильна справа» и «Евромайдан». Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 4. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/06/09/centr\\_zdorovoj\\_molodyozhi\\_spilna\\_sprava\\_i\\_evromajdan/](http://ruskline.ru/analitika/2014/06/09/centr_zdorovoj_molodyozhi_spilna_sprava_i_evromajdan/).
64. Каклюгин Н.В. «Центр здоровой молодежи» — «Царство Бога» — сеть лукавства и обмана. Информационно-аналитическая справка об истории создания и развития ОЦБЕ «Царство Бога» и аффилированных с ним структур. Часть 5. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/06/16/centr\\_zdorovoj\\_molodyozhi\\_carstvo\\_boga\\_set\\_lukavstva\\_i\\_obmana/](http://ruskline.ru/analitika/2014/06/16/centr_zdorovoj_molodyozhi_carstvo_boga_set_lukavstva_i_obmana/).
65. Клыбанов А.И. История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX в. — 1917 г.). — М., 1965. — С. 273—274, 357.
66. Ключа В.И. Вопросы к деятельности Благотворительного фонда «Центр здоровой молодежи» по реабилитации и ресоциализации наркозависимых. Доклад на конференции «Об участии реабилитационных структур Русской Православной Церкви в национальной системе реабилитации и ресоциализации наркозависимых граждан» 8.04.2014 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://ruskline.ru/analitika/2014/04/11/voprosy\\_k\\_deyatelnosti\\_blagotvoritelnogo\\_fonda\\_centr\\_zdorovoj\\_molodezhi\\_po\\_reabilitacii\\_i\\_resocializacii\\_narkozavisimyh/](http://ruskline.ru/analitika/2014/04/11/voprosy_k_deyatelnosti_blagotvoritelnogo_fonda_centr_zdorovoj_molodezhi_po_reabilitacii_i_resocializacii_narkozavisimyh/).
67. Кондратьев Ф.В. Проблема религиозных культовых новообразований («сект») в психолого-психиатрическом аспекте: Аналитический обзор. — М.: Изд-во ГИЦ ССП им. В.П. Сербского, 2000. — 100 с.
68. Кондратьев Ф.В. Психолого-психиатрические аспекты проблемы сектантства // Материалы научно-практической конференции «Тоталитарные секты — угроза XXI века», Нижний Новгород. — 2001. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.sektoved.ru/articles.php?art\\_id=9](http://www.sektoved.ru/articles.php?art_id=9).
69. Кондратьев Ф.В., Волков Е.Н. Психиатрические аспекты деятельности тоталитарных сект. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rustrana.ru/article.php?id=10237>.
70. Кошик А.Н. Девять смертей от «дизайнерской ошибки». [Электронный ресурс]. URL: [http://kavpolit.com/articles/devjat\\_smertej\\_ot\\_dizajnerskoj\\_oshibki-10642/](http://kavpolit.com/articles/devjat_smertej_ot_dizajnerskoj_oshibki-10642/).
71. Кулиев Ф.М. Деятельность христианских сект на Северном Кавказе в XIX веке — начале XX века // Вестник Челябинского государственного университета. — 2010. — №15 (196). — Вып. 40. — С. 48—54.
72. Ларсон Д. О говорении на незнакомых языках / Пер. с англ. из журнала «Стандарт». Сборник статей «Движение Пятидесятников в XX веке». Статья №3.
73. Лир Т., Стоарт М. и др. Технологии изменения сознания в деструктивных культах. — М.: Экслибрис, 2004. — 224 с.
74. Лирика. [Электронный ресурс]. URL: <http://narcot.com/index.php/narco/narcosvesch/192-lirika>.
75. «Лирический» настрой наркоманов. [Электронный ресурс]. URL: <http://15med.ru/content/view/1077/1/>.
76. Лункин Р.Н. Вероучение и социальная деятельность пятидесятников в России: Автореф. дисс. на соискание учёной степени к. филос. н. — М., 2005. — 28 с.
77. Лункин Р.Н. Протестантизм и глобализация на просторах Евразии // Религия и глобализация на просторах Евразии / Под ред. А. Малашенко и С. Филатова; Московский Центр Карнеги. — М.: Неостром, 2005. — 343 с. [Электронный ре-

- сурс]. URL: <http://www.archipelag.ru/geoculture/religi- ons/Eurasia/protestantism/>.
78. Машковцев А.А. Евангельские христиане Вятской губернии в начале XX века // Вятская земля и актуальные проблемы отечественной истории XIX—XX вв.: Сб. научных статей. — Киров, 1999. — С. 12—27.
79. Мелехов Д.Е. Психиатрия и проблемы духовной жизни // Психиатрия и актуальные проблемы духовной жизни. — М., 2003. — С. 12—61.
80. Мистер Малой. [Электронный ресурс]. URL: <http://hip-hop.name/bio/mister-maloi-bio/>.
81. Мишина О.А. О первоочередных задачах органов наркоконтроля по исполнению решений, принятых на заседании Правительства Российской Федерации 20 ноября 2014 года. Тезисы выступления руководителя Департамента обеспечения межведомственного взаимодействия ФСКН России О.А. Мишиной на заседании Коллегии ФСКН России, г.Москва, 12 декабря 2014 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.narkotiki.ru/5\\_75707.htm](http://www.narkotiki.ru/5_75707.htm).
82. Молодежь Европы пьет ради секса // Медицинская газета. — 2008. — №66 (3.09).
83. На Крещатике окултисты спели «Аллилуйя» Кличко и Порошенко. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.politnavigator.net/na-kreshhatike-okkultisty-speli-allilujja-klichko-i-poroshenko-foto-video.html>.
84. Надеждин А.В. Ситуация с массовыми отравлениями «спайсами» сразу стала объектом внимания специалистов. [Электронный ресурс]. URL: [http://narkotiki.ru/5\\_74479.htm](http://narkotiki.ru/5_74479.htm).
85. Начала христианской психологии: Учебное пособие для ВУЗов / Б.С. Братусь, В.Л. Воейков, С.Л. Воробьев и др. — М.: Наука, 1995. — 236 с.
86. Никонов К.И. Баптизм // Религиоведение: Энциклопедический словарь / Под ред. А.П. Забияко, А.Н. Красникова, Е.С. Эбакиан. — М., 2006. — С. 91—93.
87. Олпорт Г. Становление личности: Избр. тр. / Под общ. ред. Д.А. Леонтьева. — М.: Смысл, 2002. — 461 с.
88. Панфилова А.О. Базовые ценности в контексте влияния социальной аномии // Социологические исследования. — 2004. — №1.
89. Паньчу О. Доклад на Международной научно-практической конференции «Неопятидесятнические секты в России: угроза религиозного экстремизма», г.Саратов, 10-11.05.2005 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.anticecta.ru/Konf/Saratov\\_11.05.05/Doklad/Panchu.html](http://www.anticecta.ru/Konf/Saratov_11.05.05/Doklad/Panchu.html).
90. Пискунов М.В., Кривенков А.Н., Рейхель Н.В. Зависимость от прегабалина («Лирика»): обзор литературы и собственные клинические наблюдения. // Наркология. — 2013. — №4. — С. 52—56.
91. «Повелители бесов» — фильм из цикла «Профессия — репортер» на телеканале НТВ. Эфир от 30 ноября 2014 года. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.youtube.com/watch?v=yO2dUjSIvE>.
92. Полежаева И. Не отрекаются шутя. Общественная организация «Центр здоровой молодежи» («ЦЗМ») «открестилась» от своего «темного» неопротестантского прошлого // Белгородские известия, 6.07.2012 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.narkotiki.ru/5\\_7000.htm](http://www.narkotiki.ru/5_7000.htm).
93. Полищук Ю.И. Значение религиозной веры как лечебного и реабилитационного фактора при психических расстройствах непсихотического уровня // Независимый психиатрический журнал. — 2001. — IV. — С. 63—67.
94. Порублев Н.В. Феномен глоссалалии. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.blagovestnik.org/books/00155.htm>.
95. Посмов М.Е. История Христианской Церкви. — Брюссель, 1964. — С. 147—148.
96. Потёмкин И.А. Место и роль духовной безопасности в системе национальной безопасности современной России. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.ansobor.ru/news.php?news\\_id=2816](http://www.ansobor.ru/news.php?news_id=2816).
97. Пругавин А.С. Раскол сверху: Очерки религиозных исканий в привилегированной среде. — СПб., 1909. — С. 243.
98. Путин В.В. Выступление В.В. Путина на встрече с представителями общественности по вопросам патристического воспитания молодежи 12 сентября 2012 г. Стенографический отчет. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.kremlin.ru/news/16470>.
99. Пучкин Д.Э. Предисловие к изданию «Харизматическое движение, неокатекуменат, обновление во святом духе: Католитическое ли все это?» / о.Карл Штелин / Пер. с польск. Д.Э. Пучкина. — М.: Stella aeterna, 1998. — 46,[1] с.
100. Редько А.Н., Любченко Д.А., Борисенко Л.Н., Ермакова Г.А. Мефедроновая наркомания: клинико-эпидемиологические аспекты и организация межведомственных профилактических мероприятий // Наркология. — 2011. — №1. — С. 57—61.
101. Рожанец В.В. Феномен Spice // Наркология. — №3. — 2010. — С. 80—84.
102. Роуз С. Православие и религия будущего / Пер. с англ. — М., 1992.
103. Саракаева Э.А. Глоссалалия как психолингвистический феномен. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.textology.ru/article.aspx?ald=104#R8>.
104. Сафонов О.А., Дмитриева Т.Б., Клименко Т.В., Козлов А.А. Каннабиноиды: история потребления, контроль за оборотом, динамика злоупотребления за последние 20 лет // Наркология. — 2011. — №3. — С. 22—27.
105. Свартлиг П.Г. Опыт неопятидесятнических движений в Швеции. Доклад на Международной научно-практической конференции «Неопятидесятнические секты в России: угроза религиозного экстремизма», г.Саратов, 10—11 мая 2005 г. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.anticecta.ru/Konf/Saratov\\_11.05.05/Doklad/Svartling.html](http://www.anticecta.ru/Konf/Saratov_11.05.05/Doklad/Svartling.html).
106. Софронов Г.А., Головкин А.И., Баринов В.А., Башарин В.А., Бонитенко Е.Ю., Иванов М.Б. Синтетические каннабиноиды. Состояние проблемы // Наркология. — 2012. — №10. — С. 97—110.
107. Струве Н.А. Современное состояние сектантства в Советской России // Вестник РСХД. — 1960. — №58—59, III—IV [Электронный ресурс]. URL: <http://www.portal-credo.ru/site/?act=monitor&id=243>.
108. США внедрили в государственную систему РФ механизм гарантированного самоуничтожения. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.km.ru/spetsproekty/2013/06/13/istoriya-khkh-veka/713082-ssha-vnedrili-v-gosudarstvennyu-sistemu-rf-mekhan>.
109. Сыроваткин А.Н. Деструктивное влияние нетрадиционных религиозных движений на духовную безопасность современного российского общества: Автореф. дисс. на соискание ученой степени к.филос.н. — Пятигорск, 2013. — 23 с.
110. Тетенова Е.Ю., Надеждин А.В., Колгашкин А.Ю. Злоупотребление прегабалином: предварительная информация и обзор свидетельств // Наркология. — 2012. — №7. — С. 79—82.
111. «Тропикамид», но не для глаз... [Электронный ресурс]. URL: <http://www.narcotikbez.ru/tropik.htm>.
112. Трофимчук Н.А., Свищев М.П. Экспансия. — М., 2000. — 218 с.
113. Указ Президента Российской Федерации от 17 декабря 1997 г. №1300 (в редакции Указа Президента Российской Федерации от 10 января 2000 г. №24) «О Концепции национальной безопасности Российской Федерации». [Электронный ресурс]. URL: <http://pravo.gov.ru/proxy/ips/?docbody=&nd=102063678&rdk=&backlink=1>.
114. Указ Президента Российской Федерации от 12 мая 2009 г. №537 «О Стратегии национальной безопасности Российской Федерации до 2020 года». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rg.ru/2009/05/19/strategia-dok.html>.
115. Уолдрон С. Современное толкование баптистского вероисповедания 1689 года / Пер. с англ. — СПб., 2000. — С. 317.
116. УФСКН: В Орле выросло число пострадавших от «спайса». [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rg.ru/2013/10/30/reg-cfo/spays-anons.html>.

117. Федоряк Н.А. Молодежь в системе обеспечения духовной безопасности российского общества: основные угрозы и стратегии их преодоления: Автореф. дисс. на соискание учёной степени к.социол.н. — Ростов-на-Дону, 2004. — 25 с.
118. Филимонов Г.Ю. Стратегия национальной культурной безопасности и «мягкая сила» современной России // Вестник РУДН. Международные отношения, 2010. — №3. — С. 61—72. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.georgefilimonov.com/articles/strategy-of-the-national-cultural-security/>.
119. Франк В.Э. Человек в поисках смысла: Сборник / Пер. с англ. и нем. / Общ. ред. Л.Я. Гозмана и Д.А. Леонтьева; вст. ст. Д.А. Леонтьева. — М.: Прогресс, 1990. — 368 с.
120. ФСКН: На Кубани «синтетика» потеснила марихуану. [Электронный ресурс]. URL: <http://www.rg.ru/2013/03/19/reg-ufo/lavrov.html>.
121. Хазел Г. Дар языков. Говорение на языках в библейские времена и современная глоссолалия / Пер. с англ. — пос. Заокский: Источник жизни, 1995. — 152 с.
122. Хассен С. Противостояние сектам и контролю над сознанием. — М.: Аст, 2006 — 315 с.
123. Хинн Б. Кровь Христа. — СПб.: Библейский взгляд, 1998. — С. 78—79.
124. «Христианин». — Рига, 1990. — №1. — С. 15.
125. Число отравившихся клубными наркотиками в Екатеринбурге увеличилось в семь раз — Роспотребнадзор. [Электронный ресурс]. URL: <http://itar-tass.com/arhiv/712084>.
126. Штелин К. Харизматическое движение, неокатехуменат, обновление во святом духе: Католическое ли все это? / Пер. с пол. Д.Э. Пучкина. — М.: Stella aeterna, 1998. — 46 с.
127. Шулькин Л.М., Любченко Д.А., Светличная Е.В., Золотухин А.И. Новый вид легальных наркотических средств в Краснодарском крае // Наркология. — 2010. — №9. — С. 101—102.
128. Экман У. Церковь Живого Бога. — СПб., 1-я публ. в России. 1993. — С. 42—43.
129. Ярыгин Н.Н. Религиозная политика в России в отношении протестантов с XVIII века по 1917 год (Часть 1). [Электронный ресурс]. URL: [http://ukrmonitor.ucoz.org/news/religioznaja\\_politika\\_v\\_rossii\\_v\\_otnoshenii\\_protessantov\\_s\\_xviii\\_veka\\_po\\_1917\\_god\\_chast\\_1/2011-03-03-7364](http://ukrmonitor.ucoz.org/news/religioznaja_politika_v_rossii_v_otnoshenii_protessantov_s_xviii_veka_po_1917_god_chast_1/2011-03-03-7364).
130. Ярыгин Н.Н. Религиозная политика в России в отношении протестантов с XVIII века по 1917 год (Часть 2). [Электронный ресурс]. URL: <http://relig-articles.livejournal.com/4751.html>.
131. Babcox N. My Search for Charismatic Reality. — The Wakeman Trust, London, 1992.
132. Braam A.W., Sonnenberg C.M. et al. Religious denomination as a symptom-formation factor of depression in older Dutch citizens // International Journal of Geriatric psychiatry. — 2000. — Vol. 15, №5. — P. 458—466.
133. Cox H. Fire from Heaven: the Rise of Pentecostal Spirituality and the Reshaping of Religion in the Twenty-first Century. — Reading, Massachusetts: Addison-Wesley Publishing Company, first printing 1994. — P. 91.
134. Edgar Th.R. The Cessation of the Sign Gifts, Bibliotheca Sacra (October—December 1988).
135. Gibbons S., Zloh M. An analysis of the «legal high» mephedrone // Bioorganic & Medicinal Chemistry Letters. — 2010. — №20(14). — P. 4135—4139.
136. Glossalalia, Encyclopedia of Religion Vol. 5 (New York: Macmillan Publishing House, 1987).
137. Goodman F.D. «Glossalalia» in Encyclopedia of Religion (New York: Macmillan Publishing House, 1987).
138. Goodman F.D. Speaking in Tongues: A Cross-Cultural Study of Glossalalia (Chicago, 1972).
139. Gunstone J. Pentecostal Anglicans. London (Sydney, Auckland, Toronto), 1982. — P. 53.
140. Kindahl J. The Psychology of Speaking in Tongues (New York: Harper and Row, 1972).
141. Knox R.A. Enthusiasm: A Chapter in the History of Religion. Oxford, 1962. — P. 26.
142. Lifton R.J. (1989). Thought reform and the psychology of totalism: A study of brainwashing in communist China (rev. ed.) // Chapel Hill: The University of North Carolina Press. (Original work published at 1961).
143. Montanism, Encyclopedia of Religion Vol. 15. — New York: Macmillan Publishing House, 1987.
144. Ranaghan K. and D. Catholic Pentecostals. — Paulist Press, 1969. — P. 28, 157, 209.
145. Samarin W.J. Tongues of Men and Angels. — New York: The Macmillan Company, 1972. — p. 2.
146. Samarin W.J. Variation and Variables in Religious Glossalalia in Language and Society, 1972.
147. Schwab R.C. Let The Bible Speak... About Tongues. — Grand Rapids, Michigan: Kregel Publications, 1983.
148. Singer M.T. 6 Conditions for Thought Reform. [Электронный ресурс]. URL: [http://www.csj.org/studyindex/studymindctr/study\\_mindctr\\_singer.htm](http://www.csj.org/studyindex/studymindctr/study_mindctr_singer.htm).
149. Smith Ch.R. Tongues in Biblical Perspective referred to in Richard C. Schwab, Let The Bible Speak... About Tongues. — Grand Rapids, Michigan: Kregel Publications, 1983.
150. Smith J. Jr., History of the Church of Jesus Christ of Latter-Day Saints, 2 (Salt Lake City: Deseret News, 1902—1912).
151. Swartling G., Swartling P.G. Psychiatric Problems in Ex-Members of Word of Life // Cultic Studies Journal. — 1992. — Vol. 9, №1.
152. Synan V. The Origins of the Pentecostal Movement.
153. Wierwille V.P. New Dynamic Church. — New Knoxville, Ohio: American Christian Press, 1971.
154. Wierwille V.P. Receiving the Holy Spirit Today. — New Knoxville, Ohio: American Christian Press, 1972.
155. Williams J.L. Victor Wierwille and the Way International. — Chicago: Moody, 1979.



**STARTING WITH HEDONISM AND ANOMIE, PASSING THROUGH ALCOHOL AND DRUGS,  
ENDING AT ECSTATIC PSEUDO-CHRISTIAN RELIGIOUS GROUPS: SOBRIETY AT ANY PRICE?**

**MESSAGE 2**

**KAKLYUGIN N.V.**

Cand. Med. Sci., psychiatrist-narcologist, Autonomous Nonprofit Organization «Dobroe serdtse. Kuban», Director;  
e-mail: psihodoctor@narod.ru

In accordance with the information provided in the summary to the State program «Combating Illicit Drug Trafficking», approved by the Government of the Russian Federation on 04.15.2014, although medical care provisions for drug addicts are available, effectiveness of nationwide efforts to curb illegal drug use remains inadequate. According to the Russian federal statistical data for 2012, the number of drug addicts staying in remission from 1 to 2 years was 8.8% and only 2.3% were withdrawn from clinical supervision due to the lasting five year remission. Data, provided by the developers of the subprogram №3 «Comprehensive rehabilitation and re-socialization of people using drugs and psychotropic substances for non-medical purposes», under the State program «Combating Illicit Drug Trafficking», show, that in 2012 our country had 3 state medical rehabilitation centers – independent institutions with 130 rehabilitation beds deployed. Furthermore, there were 8 more rehabilitation centers, based on specialized (Substance Abuse and Mental) clinics and 85 rehabilitation departments with the number of available beds totaling up to only 2111. Most of the existing drug treatment facilities in Russia provide patients only with detox services, which is clearly insufficient to achieve lasting abstinence. At the same time improving the state of mental health of the population through improved access to quality rehabilitation care, the establishment of social support to assist persons suffering from socially significant diseases, are the goals of the state healthcare policy of the Russian Federation as defined by the Federal Law №323 of 21.11.2011 «On the principles of health protection of citizens of the Russian Federation», the State Programme for the Development of the Russian Federation Healthcare System (Russian Federation Government Decree №2511-p of 24.12.2012) and the Concept of Healthcare Development in the Russian Federation for the Period up to 2020 (Decree of the Government of the Russian Federation №1662 from 17.11.2008). Development and implementation of innovative social rehabilitation programs for drug addicts is a task of paramount importance, considering the growth of consumption of so-called «synthetic», «designer» drugs. They have a pronounced psychotropic effect and contribute to the development of severe mental disorders and somatic pathology. Obviously, this type of program should be based on the results of the state of the art socio-psychological and anthropological research, the international scientifically justified implementation experiences, proven effectiveness and prevention of the destructive impact on mental and social status of the rehabilitated persons. Author investigates historical, psychological and psychiatric, cultural, sociological and geopolitical aspects of the neopentecostals phenomenon, a religious movement boasting the status of Russia's most successful project for implementation of socially oriented programs in the rehabilitation and re-socialization context for people using drugs and psychotropic substances for non-medical purposes.

**Key words:** anomy, hedonism, synthetic drugs, neopentecostals, charismatic movement, evangelical Christians, indoctrination, recruitment, rehabilitation, resocialization, sobriety, National system for rehabilitation and resocialization of those using drugs and psychotropic substances for non-medical purposes